



U63106 . . P-13-1-10

Hc - KHITAB - E - PAZIL TARTUM MEERAN - E - ADIL .

etw - Sayyed Riyazul Hasan; sayyed Shabir; sayyed Raza

Shah - Noreul Matas, (Lutence)

etw - 1341 H

etw - 40 .

etw -



سے ۵ پیرہ رسالہ ٹری ایجن موبیلا لوم مدرستہ اعظمیہ لکھنؤ

اِنَّ الدِّينَ جَنَّاتٌ لِلّٰهِ الْاِسْلَامُ

سلسلہ قصائف ایجن موبیلا لوم مدرستہ

۲۱

خطابِ قافل

ترجمہ

میزانِ عدل



۱۲

جناب مستطاب فضیل الشکلیہ مولانا اموی سلطان صاحبزادہ پیرہ رسالہ ٹری ایجن موبیلا لوم مدرستہ

باتنام یہیافرن کسن

نور اللکھنؤ میں چھپا

M.A.LIBRARY, A.M.U.



U63106

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۴۱۰۶  
۱۵۵۵۵۵

## تمہید کتاب

حَامِدًا وَصَلِّيًا وَسَلَامًا

مدرسۃ العظمین کھنڈ کے طالب علم عظیم مرحل کو دیکھتے ہوئے جو ضیق قلبیت  
میں طے کرنے میں اس بات کے مستحق ہیں کہ جہاں تک ان کو لئے منزل کی تسہیل ممکن  
ہو اس میں پہلو تہی نہ کی جائے۔ اگرچہ ان کی بلند استعداد اور فاضلیت اس امر کی ہرگز  
محتاج نہیں کہ زبان عربی کو اردو کر کے ان کی مدد کی جائے لیکن ہمیں کوئی  
شک نہیں کہ مفید استدلالوں کا ذخیرہ ایک جگہ جمع کر دینے سے ان کے لیے  
آسانیاں پیدا ہو سکتی ہیں اور ان کا وہ وقت عزیز جو ان مطالب کے تلاش میں  
صرف ہوتا ہے کرسی و ضروری کام میں کام آ سکتا ہے اور یہ ایک کارآمد مدد ہے۔  
چونکہ ان فاضل طلب کی فرائض سے یہی ہو کہ وہ دین مسیحی کے مقابلہ میں اسلامی  
طریقہ کی ترجیح ثابت کریں یا انہیں یہود کو باطل ثابت کر کے اسلام کی حقیقت کو  
دفع کریں اور اس طلب کے لیے رسالہ مختصرہ میزان عادل جو علامہ سید رضا  
بن حجۃ الاسلام سید محمد ہندی کے تصنیف سے سچے کافی و دوافی تھا لہذا مرج  
الانام حجۃ الاسلام ناصر شریعہ جدہ خیر الانام اکاشف لبنا الزارہ حجب الظلم  
المری با شقۃ افادۃ البدر التمام البحر الطمطم والبحر السند المقام زین الدیالی  
دہبال الایام عماد المجتہدین اکلام شمال الزین جناب مولانا المولوی السید  
نجم الحسن صاحب بلہ ادام اللہ برکاتہ العالیہ نے مجھے اس کے ترجمہ  
کرنے کے لیے مامور فرمایا تصنیف تو بہت بڑی چیز ہے لیکن ترجمہ کرنا بھی

۲  
 میری نظر میں مشکل تھا تاہم امر عالی نے اپنے برکات سے میری تاثیر  
 کی تا اینکه یہ ترجمہ تمام ہوا اور میں نے اس ترجمہ کا نام خطاب فاضل رکھا  
 میں اس ناچیز خدمت کو انجمن مؤید العلوم کے لیے نامزد کرتا ہوں  
 مگر قبول افتد ز سپہ عز و شرف»

سبط حسن النقوی  
 نقیث ثانی الربیعین  
 ۱۳۱۴ھ

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس خدا کا شکر جس نے اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کیا نہ اسکی بی بی بچہ اور خدا کا درود و سلام اسکی پیغمبر خاتم النبیین پر جو اسکے راہ کا رہنے پر نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اسکے پاکیزہ آل اور منتخب صحابہ پر میں نے مختصر رسالہ جہاں کتاب و اہل اسلام کے عقیدوں کا فرق بیان کرتا ہے بعض برادران ایمانی کی فرمائش اور علم توحید کی خدمت کے لیے تحریر کیا اور اسکا نام میزان عادل رکھا۔

یہ رسالہ تین مقصدوں میں تقسیم ہے مقصد اول میں الہیت کا بیان ہے مقصد دوم میں نبوت کا ذکر ہے تیسرے مقصد میں کتب مقدسہ تذکرہ ہے خدا سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے قوی اور علمی افزا شوق سے محفوظ رکھے اور اس تصنیف کو اپنے ہی لئے مخصوص سمجھے کیونکہ وہ محسن اور بڑا مہربان ہے۔  
چند تنبیہیں پہلی تنبیہ یہ ہے کہ جب ہم ان تینوں ملتوں میں سے کسی ایک ملت کی طرف کسی عقیدہ کو منسوب کر نیکی تو دو میں سے ایک بات نسبت کی صحت کیلئے ضرور ہوگی یا تو وہ ملت اس بات پر یوں متفق ہوگی کہ شاذ و نادر کے سوا کسیکو اس میں اختلاف نہ ہوگا۔ یا وہ انکی کسی کتاب معتبری مانو ہوگا۔

مذہب

ع۔ ہندی۔ نصرانی۔ مسلمان ۱۲ مترجم۔



دوسری تنبیہ یہ ہے کہ دلالت سے مراد ہماری وہ لفظ صریح ہے جس میں  
تاویل کی گنجائش نہ ہو۔

تیسری تنبیہ یہ ہے کہ ہماری اس کتاب میں جہاں کہیں خدایا اسکے رسولوں  
کی طرف براہیوں کی نسبت نظر کرے تو ایسا خیال نہ کرنا چاہیے کہ ہم نے عداوت  
بد تہذیب کی کیونکہ ہماری غرض تو یہ ہے کہ وہ فریق جس کے عقیدے سے انسانی  
انسی باتیں ثابت ہوں وہ مورد الزام قرار پائے۔

چوتھی تنبیہ یہ ہے کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ خدا نے توریت جناب موسیٰ پر اور انجیل  
جناب عیسیٰ پر اور دوسری کتابیں اور پیغمبروں پر نازل فرمائیں اور وہ سب کی  
سب مقدس کتابیں ہیں لیکن وہ کتابیں جو کج کل ان ناموں سے مشہور ہیں  
یہ وہ نہیں ہیں جو نازل ہوئی تھیں جیسا کہ تیسری مقصد میں معلوم ہوگا۔

جب کبھی ہم توریت و انجیل کا ذکر بسکی اور استخفاف کیسا کر کریں تو اس سے  
مراد ہماری وہی توریت و انجیل ہوگی جو اب ہل کتاب ہیں اس نام سے موسوم ہیں  
وہ جو ضد کی طرف سے نازل ہوئی تھیں۔

پانچویں تنبیہ میں مصنف نے سفروں کے حوالے دیتے ہوئے اپنے مقرر  
کردہ رموز کے تصریحات بیان کیے ہیں لیکن چونکہ ہم نے رموز کو تو صریح مطلب  
میں غل جھاس رکھے ہیں بھائے رموز ترجمہ میں تصریحات سے کام لیا اور پانچویں  
تنبیہ ختم ہوا وہ کھل کر چھوڑ دیا گیا۔ (مترجم)

لیکن قرآنی آیتیں ان کا بیان سورہ کا ذکر اور آیت کا شمار بنا کر کیا جائیگا۔

ان چیزوں میں سے جو خدا نے  
اپنے رسولوں کو بتائی ہیں  
انہیں ہی ہم نے ان کے  
اصول کے مطابق لکھا ہے  
اور انہیں ہی ہم نے ان کے  
اصول کے مطابق لکھا ہے

ہم نے ان چیزوں میں سے جو خدا نے  
اپنے رسولوں کو بتائی ہیں  
انہیں ہی ہم نے ان کے  
اصول کے مطابق لکھا ہے  
اور انہیں ہی ہم نے ان کے  
اصول کے مطابق لکھا ہے

شرع کے چلے ہم ایک پروردگار مقدس ذکر کرتے ہیں۔

پہلا فائدہ عقائد کا علم ایک ایسا علم ہے جس سے انسان کو جاہل رہنا اور یا نہیں کیونکہ جب انسان حائل کا نشوونما ہوتا ہے تو وہ لوگوں کو دو قسموں میں تقسیم دیکھتا ہے ایک وہ قسم جو طبیعت کی طرف منسوب ہو کر طبعیین کہلاتے ہیں دوسرے وہ جماعت کی طرف منسوب ہو کر ملکین کہلاتے ہیں۔ پھر وہ ملکین کو اس بات پر متفق پاتا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کے لیے ایک دوسرا ابدی عالم درپیش ہے اور صانع عالم کا ایک مخصوص دین ہے جو اس پر عمل کرے گا اس کو اس عالم میں سکون فائدہ پہونچے گا اور ہمیشہ کے لیے سعادت حاصل ہوگی۔ اور جو شخص اس کے دین کے برخلاف عمل درآمد کرے گا وہ ہمیشہ کے لیے شقی اور سخت ہو جائیگا ایسے اختلاف کو معلوم کر کے شخص بمقتضائے فطرت اس بات پر مجبور ہوگا کہ وہ بحث و نظر کر کے دو باتوں میں سے ایک بات کو طے کرے یا تو وہ صانع عالم کا یقین کرے اور ایسی صورتیں اسے لازم ہوگا کہ وہ اسکی مخصوص دین کی شناخت میں کوشش کرے اور اسکی امتثال احکام میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرے تاکہ عذاب الیم ابدی سے رہا ہو کر نسیم سرمدی سے مشرف ہو اور اگر ایسا اختلاف عظیم دیکھ کر اس شخص نے بحث و فحص سے کام نہ لیا تو پھر خطر عظیم سے بچ نہیں سکتا۔

دوسرا فائدہ خدا اور اس کے احکام کا پتا الہی کتابوں سے نہیں مل سکتا کیونکہ ان کتابوں کو بھی خدا کی طرف منسوب کر سکتی ہیں جب خدا کا علم پہلے سے موجود ہو اسے سمجھا جاسکتا ہے کہ خدا کی شناخت اور ان چیزوں کی معرفت جو وہ خدا پر مترتب ہیں صرف عقل ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے۔

تیسرا فائدہ عقل کے احکام و طرح کے پتے ہیں ایک دوسری۔ یہ وہ ہیں جن کے

ساتھ حکم کرنے میں عقل کسی واسطہ کی محتاج نہیں کہتی۔ اور وہ عقل کے سائے  
 دہی ہی نمایاں ہیں جیسی محاس کے سامنے محسوسات! ان میں کسی قسم کا ریب و شک  
 نہیں ہوتا۔ ان بدیہیات کو اولیات بھی کہتے ہیں۔

**دوسرے نظری** یہ وہ ہیں جن کا اثبات اولیات کے ذریعہ سے کیا جاتا  
 ہے ہم اس مقام پر پانچ بدیہی چیزوں سے کام لینا چاہتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) کوئی شے اپنے سے پہلی نہیں ہو سکتی (۲) ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی  
 شے کسی شے سے مقدم بھی ہو مگر پہلی (۳) وہ برابر چیزیں جن کا کوئی ترجیح و تفرق  
 نہ ہو ان میں سے ایک بھی موجود نہیں ہو سکتی (۴) دو متلازم چیزیں اگر ہوں گی تو شے ہی  
 ہوں گی یہ نہیں ہو سکتا کہ لازم ہو اور اس کا لازم نہ ہو (۵) نقیضین کسی ایک مقام  
 میں ایک ہی وقت اور ایک ہی جہت سے نہ جمع ہو سکتی ہیں نہ اٹھ سکتی ہیں۔

**چوتھا فائدہ** وہ صورت جو ذہن میں آئے اگر وہ خارجی وجود کا اعتبار سے  
 دیکھی جائے تو تین حالتوں سے خالی نہوگی یا تو وہ واجب لذات ہوگی۔ (۱) واجب

لذات اسے کہتے ہیں جس کا وجود عقل کے نزدیک ذاتا لازم ہو اور اس کا عدم ذاتا  
 متعین ہو اس کو قائم لازم ہے۔ یا وہ صورت متعین لذات ہوگی (۲) متعین لذات وہ ہے  
 جس کا وجود عقل کے نزدیک اسکی ذات کو دیکھتے ہوئے نہ ہو سکے۔ (۳) یعنی عدم اس کا  
 متعین نہ ذات ہو۔ یا وہ صورت ممکن لذات ہوگی (۴) اور ممکن وہ چیز ہے جس کے  
 لئے عقل وجود و عدم دونوں کو برابر تجویز کرتی ہو اس کو حدود لازم ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ متعین کی صورت ذہن میں آتی ہے اور اس کا تصور ہو سکتا  
 ہے جیسے وہ جسم جو کسی مکان میں نہو اور اس میں بھی کلام نہیں کہ تیسری قسم (مکن)  
 بھی عالم محسوسات میں موجود ہے اور وہ دنیا کی تمام چیزیں ہیں جو انسان کے ذہن میں  
 ہیں۔ اب جو کچھ اختلاف ہے وہ وجود قسم اول میں ہے۔ یعنی آیا واجب موجود ہے یا نہیں



مقدمہ کے لئے جملہ اہل علم و فن کی خدمت میں عرض ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کی غرض یہ ہے کہ اس میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب علم و فن کے لئے ہے۔

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

وہ کہ جس طرح اس وقت پہونکہ بیان سابق سے معلوم ہو چکا کہ جوہر عرض دو حادثات میں  
اس لئے کیا اس امر جو کہ ہم خدا مانتے ہیں وہ نہ جوہر ہو گا نہ عرض اور نہ وہ اپنے غیر کا  
خود ہو گا کیونکہ خدا ہی تان دو جوہر یا چیز طین میں ہوتے ہی جو کہ بعد و دیگر سے پاک  
مخل ہوا ہو گا لیکن ایک ہی وقت میں جمع ہو سکیں (جیسے سیاہی اور سفید ہوا)  
تو اگر خدا کسی کا خود ہو تو اپنے خدا کے بعد کسی عمل میں آسکیگا اور اسی ضرورت میں  
وہ حادث ہو گا۔ اور نہ اس میں اور دوسری چیز کے مابین مماثلت ہو سکتی ہو گی کیونکہ  
جب دو چیز میں مماثلت ہوتی ہے تو ان کے درمیان میں ایک وجہ ضرور ہوتی  
ہو گی جس میں وہ دونوں مشترک ہوتے ہیں اور جس کی وجہ سے مماثلت پیدا ہو سکتی  
ہے اور ایک اور چیز بھی ضروری ہے جو ان دونوں میں فرق پیدا کرتے تاکہ  
دو نہ ہوں اور ایک نہ جائیں اس لئے اگر خباب باری اور کسی اور شے میں  
مماثلت تسلیم کی جائے تو وہ وجہ ممیز (جو ان دونوں میں فرق کرتی ہے) اور وجہ  
جامع سے مرکب ہو گا اور چونکہ مرکب اپنی اجزا کا محتاج ہوتا ہے اس لئے وہ بھی  
محتاج ہو گا حالانکہ وجہ بالذات ہرگز محتاج نہیں ہوتا۔

پھر اگرچہ ان بیانات سے اہل کتاب نے وہ تمام بیانات باطل ثابت کر دیے  
ہیں جو وہ کہتے ہیں یا جن کا ان کی کتابوں میں تذکرہ ہے کہ خدا انسان کی صورت ہو گیا ہے

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ایسے تھے ۱۱ متر ج ۱۲ اس کے سطوئیں بھی فقط ہوا ۱۱ م پر سے مہینہ فقط نقل کر دیں لیکن عربی اسطر میں فقط ۱۲ م کا ہے جب تک تجربہ نہ کیا جائے۔ مثیل ۱۱ متر ج ۱۲  
۱۳ فائبر اسفٹ کو نقل دین ششما ہوا عربی ۱۲ م اس کے طول ۱۲ م کی تجارت اس مضمون سے خالی ہے تجارت کا مضمون یہ کہ جو چیزیں وہ دیکھ کر کہہ کرے  
تھا اسفٹ کو نقل دین ششما ہوا عربی ۱۲ م اس کے طول ۱۲ م کی تجارت اس مضمون سے خالی ہے تجارت کا مضمون یہ کہ جو چیزیں وہ دیکھ کر کہہ کرے

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

چوتھا سبق اس میں شک نہیں کہ خدا ہر چیز کو جانتا ہو کیونکہ اسی نے تمام چیزوں کو بنایا ہے اور بنانا بغیر ارادہ و ہمت نہیں سکتا پھر کیونکر ممکن ہو کہ جو چیز مراد ہو وہ معلوم نہ ہو اور یوں ہی اس کا علم ثابت ہو کہ اس کی بنائی ہوئی چیزیں ممکن ہیں اور ممکن جس طرح اپنے وجود میں علت کا محتاج ہو اسی طرح اپنے باقی رہنے میں محتاج علت ہو ورنہ ممکن ممکن نہ ہو گا بلکہ وہ واجب ہو جائے گا اور یہ محال ہے کیونکہ کوئی شے اپنی حقیقت کو چھوڑ نہیں سکتی اور جب ثابت ہو کہ تمام چیزیں اپنے باقی رہنے میں اس کی محتاج ہیں تو لا محالہ اس کا علم ہر حال اور ہر زمانہ میں ان چیزوں پر محیط ہو گا یہ ایک ایسا احاطہ ہو گا جس کے حاصل کرنے میں ترتیب مقدمات کی ضرورت ہوگی نہ علامتوں کی دیکھ بھال کی نہ کسی آلہ کے استعمال کی کیونکہ ان واسطوں کی ضرورت ان لوگوں کو پڑتی ہے جن کے علم کم کسی ہونے میں لیکن خدا کا علم ایسا نہیں ہو بلکہ وہ تمام موجودات کا احاطہ یوں کئے ہوئے ہے کہ اس پر نہ کوئی چیز مخفی ہے نہ مشتبہ ورنہ وہ ان کی تدبیر کرنے سے عاجز ہو گا اور خدا اس سے باندہ و برتر ہے۔

[illegible]



۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



آٹھواں سبق خدا حکیم ہے وہ کوئی فعل بلا فائدہ نہیں کرتا کیونکہ عبث قبیح  
ہے اور خدا کے علم محیط سے اسکا قبیح ہونا باہر نہیں اور اسی چیز کے ارتکاب کی  
ضرورت و احتیاج بھی نہیں کیونکہ وہ ہر شے سے مستغنی ہے اور چونکہ وہ عالم بھی  
ہے اور حکیم بھی اسلئے کسی فعل پر پشیمان ہونا محال ہے کیونکہ ندمت اس پر ہی فعال  
پر ہوتی ہے جو ارتکاب انجام کی لاعلمی کی وجہ سے ہوتا ہے یا ان کی ارتکاب  
کی احتیاج ہوتی ہے یا بطریق عبث کوئی بات کی تھی بوجہ انجام کا علم حاصل  
ہو یا احتیاج نہ رہے یا نادانی پر عقل غالب آئے تو ندمت کا موقع پیش آتا ہے  
اور انسان یوں تاسف کرتا ہے کہ کاش ایسا فعل مجھ سے سرزد نہ تھا حالانکہ خدا  
حکیم ہے پھر کسی چیز سے ہمالت کیوں ہوگی اور وہ غنی بھی ہے پھر کسی شے کی احتیاج  
کیوں ہوگی اور وہ حکیم بھی ہے پھر عبث کیوں کرے گا۔

نواں سبق آٹھویں سبق کے مضمون سے تو ریت مدح کا یہ مضمون غلط ثابت  
ہوتا ہے کہ خدا انسان کو بنا کر بچتا یا اور شاد دل کو بادشاہ بنا کر نادم ہوا کیونکہ اسے  
اپنے وعدے کے خلاف کیا اور اپنی بات پوری نہ کی۔

دسواں سبق جس طرح خدا اپنے مخلوقات سے مشابہ نہیں دیکھی ہی اس کے  
صفات بھی مخلوقین کے صفات سے بلند و برتر ہیں نواں محال اسکا علم و قدرت و  
قوت وغیرہ علم و قدرت و قوت مخلوقات سے مشابہ نہیں ہے کیونکہ اس کی صفات  
قدیم بھی ہیں اور جب بھی (کیونکہ مرجع صفات ذات ہے) اور مخلوقین کے صفات  
حادث بھی ہیں اور ممکن بھی۔

خداوند متعال انسان  
کو پیدا کرنے سے پہلے  
نہ صرف وہ اپنے علم و قدرت  
کا مظاہرہ کرتا ہے بلکہ  
اس کے لئے ایک خاص مقصد  
ہوتا ہے جو اس کے لئے  
بہترین ہے۔

گیا رہواں سبق مضمون سابق سے توحید راج کا یہ مضمون غلط ثابت ہوا ہے  
کہ خدا یعقوب ہے شب بھر کشتی لڑتا رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی جب اس نے دیکھا  
کہ وہ یعقوب پر غالب نہیں آتا تو اس نے یعقوب کی برائ پر اس زور سے مارا کہ  
ان کا کولا اتر گیا اور کہا کہ بس اب مجھے چھوڑ دو کیونکہ صبح ہو گئی ہے یعقوب نے کہا کہ  
میں اس وقت تک نہ چھوڑوں گا جب تک تو مجھے برکت نہ دیگا۔

بارہواں سبق اس میں کوئی شک نہیں کہ خدا ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں  
ہے کیونکہ اگر اس کا کوئی شریک ہوتا تو وجہ وجود میں دو مشترک ہوتے اور کوئی  
چیز ایسی بھی ہوتی جو دونوں میں تفرقہ کرتی در نہ تغد باطل ہوگا۔ اور جب مشترک  
اور سبب دونوں ہونگے تو وجہ مرکب ہوگا اور جب مرکب ہوگا تو اپنے اجزاء کا  
محتاج ہوگا حالانکہ وجہ لذات محتاج نہیں ہوتا نیز اس دلیل سے بھی نفی  
شریک ہو سکتی ہے کہ اگر جسم معین کی حرکت دینے کا خدا ارادہ کرے تو یا اس کا  
شریک اس کے ارادے کے بعد اس جسم کے ساکن کر نیکا ارادہ نہ کر سکیگا یا اگر  
اگر ارادہ نہ کر سکیگا تو لا محالہ شریک مغلوب ہوگا اور خدا کا ارادہ اس کا ارادے کو دبا  
دیگا تو ایسا شریک مخلوق ہوگا نہ خالق اور اگر وہ جس جسم کے ساکن کر نیکا ارادہ نہ کر سکیگا  
تو تین باتوں میں سے کوئی ایک بات ضرور بائی جائیگی (۱) یا دونوں ارادے نافذ ہونگے  
(۱) ارادہ متحرک حرکت دیگا اور ارادہ مسکن سکون پیدا کرے گا یہ محال ہے کیونکہ جسم  
میں اجتماع حرکت و سکون غیر معقول اور ناممکن ہے۔ (۲) یا دونوں میں سے کسی کا ارادہ  
نافذ ہوگا یہ بھی غیر معقول ہے کیونکہ ناممکن ہے کہ جسم کسی وقت حرکت و سکون دونوں میں  
خالی ہو۔

۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱  
۰





کئے گئے ہیں جیسا کہ عہد نامہ قدیم اور جدید دونوں میں کثرت سے اسکی مثالیں موجود ہیں بلکہ پولس نے تو اسکے لئے اپنے اس زمانہ کی مثالیں جو اہل رومیہ کی طرف کی تھیں ایک قاعدہ کلیہ بنایا ہے وہ یہ کہتا تھا "اسکے کہ چولوگ روح اللہ کے مطیع ہیں وہ سب کے سب خدا کے فرزند ہیں۔ نیز جناب عیسیٰ کی یہ عادت تھی کہ وہ اپنی ذات کو فرزند انسان کہتے تھے تو لاء الہ ابن اللہ کہنا محال ہو گا۔

وہ مسیحی وکیل وہ ہے جس کا تذکرہ انجیل میں ہے کہ جناب عیسیٰ نے کہا "میں اور باپ ایک ہی ہیں اور یوحنا کی پہلی رسالت میں ہے کہ جو لوگ آسمان میں نشا بدہین وہ تین ہیں باپ اور کلمہ اور روح القدس اور یہ تینوں ایک ہی ہیں۔ اور چونکہ جناب عیسیٰ نے خدا کے ساتھ اپنا اتحاد بیان کیا ہے لہذا وہ بھی الہ ہونگے۔

یہ دلیل بھی فاسد ہے کیونکہ اس طرح کی باتیں حواریین کے لئے بھی کہی گئی ہیں جنہاں کہ  
منجملہ مقولات جناب عیسیٰ یہ بھی ہے، "تاکہ مسیح ایک ہو جائیں جیسا کہ تو ای باپ  
مجھ میں ہی اور میں تجھ میں ہوں تاکہ وہ بھی ایک ہو جائیں اور ہم سے متحد ہو جائیں  
تاکہ عالم اس بات پر ایمان لائے کہ تو نے مجھے اپنا رسول بنا کر بھیجا ہے" اور منیلموم ہے

[illegible]

۵۔ اگر کسی ایک ہوشیاری کے لئے

[illegible]

ہو کہ وہ سب ایک نہیں ہیں لہذا تاویل کلام کی ضرورت ہے اور یوں وحدت کی تاویل کرنی چاہیے کہ اُن کی اقوال و راوی کی دعوتیں ایک ہی ہوں رجوتری ادا نہ ہو وہ میری آواز نہ ہو اور جو میری آواز نہ ہو وہ اُن کی آواز نہ ہو کیونکہ اگر دعوتیں اور اقوال مختلف ہونگے تو اُن کا اختلاف اسباب کا پتہ دینگا کہ اُن میں سے بعض بھوٹی ہیں پھر ایسی صورت میں وہ مقصود کیونکر حاصل ہوگا جو چاہتے ہیں کہ کل عالم میری رسالت پر ایمان لائے اور اسباب کا یقین کرے کہ میں خدا کا بھیجا ہوا رسول ہوں۔ یہ ہیں وہ اتحاد جو جناب عیسیٰ نے خدا سے ظاہر کیا ہے اُس سے بھی مراد یہی ہوگی کہ اُن کی دعوت ارادہ خدا کے مطابق ہے جیسا کہ تمام انبیاء کی شان یہی ہے۔

**الوہیت جناب عیسیٰ پر نصاریٰ کی تیسری دلیل** یہ ہے کہ وہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے لیکن یہ عجیب و غریب استدلال ہے کیونکہ اس دلیل کا مقتضایہ یہ ہے کہ آدم بدرجہ اولیٰ خدا تسلیم کئے جائیں اسلئے کہ وہ ان مان بھی نہیں ہو یہ ہیں ملکی صلاوت بھی زیادہ منہ ادا رہے کیونکہ اُسکے اب میں وار دہوا ہے کہ اُسکی نہ مان ہے نہ باپ نہ اُسکی وجود کی ابتداء ہے نہ اس کی زندگی کے لئے کوئی انتہا ہے۔

**چوتھی دلیل** اُنکی اس مطلب پر یہ ہے کہ انھوں نے مردے زندہ کئے۔ اس سے بھی اُن کی الوہیت نہیں ثابت ہوتی اول اس سبب سے کہ معجزہ خارق عادت تھا نام ہے اور خارق عادت جو امور ہیں اُن میں باعتبار خارق عادت ہونے کی کوئی تفرقہ نہیں ہو چاہے وہ مردے کا زندہ کرنا ہو یا لکڑی کا اثر دہنا ہو یا پانی کا خون کر دینا ہو جیسا کہ جناب موسیٰ نے یہ معجزات دکھلائے۔ دوسرے یہ کہ اگر احیائے مرقی ہی کی جہت سے کسی کی الوہیت تسلیم کی جائے تو جناب عیسیٰ قیل پیغیر نے نبی سر ایل

عہ یہ ہے اپنے مان بے نسبتانہ جس کی نہ دون کا شہدایہ زندگی کا آخر غیر ازین کا باب بہتم فقرہ سوم

عہ یہ فقرہ کتاب حرقیل باب ۱۱ سے شران ہوا ۱۲





ہو۔ اور اسکے رسولوں پر سلام اور خدا کیلئے تمام ستائش سزاوار ہے۔

### وہی مفسر نبوت ہیں

حکیم مطلق کی حکمت کا مقصد یہ ہے کہ وہ رسولوں کو بھیجے اور شریعتوں کو معین فرمائے  
اسلئے کہ لوگوں کو ایسی باتوں کا تعلیم دینا جو ان کو دنیا و آخرت میں مفید عقل کی  
نظر میں بہتر ہے اور خود عقل میں اتنی قوت موجود نہیں جو ان باتوں کی تعلیم کی ذمہ  
ہو سکے کیونکہ عقل بھی تو کسی چیز کی بہتری کا حکم دیتی ہے جیسے وہ سچائی جو نفع رسان ہو  
اور کجی ہی شے کی بدی کا حکم کرتی ہے جیسے وہ دروغ جو مضرت رسان ہو لیکن کبھی  
وہ اپنی حکومت کا خاموشی اختیار کر لیتی ہے مثلاً جب اس کے سامنے مسئلہ کذب  
نفع پیش کیا جائے تو اس کو نہ وہ اچھا کہتی ہے نہ بُرا۔ معلوم ہوا کہ ہر چیز عقل کے  
ذریعہ سے نہیں معلوم ہوتی جب تک جناب باری خاص ذریعوں سے تعلیم نہ دے  
اور جب لوگوں کو ان کی مصلحتوں کی تعلیم نظر عقل میں مستحسن معلوم ہوئی تو اس کا ترک کرنا  
باصط قدرت قبیح اور برا ہوگا اور ذات جناب باری تمام بری باتوں سے  
برتر اور پاک ہو۔ اسلئے اسے شریعتوں کا معین کرنا اور رسولوں کا بھیجا لازم ہوگا  
شریعت وہ قانون الہی ہے جو اچھی چیز کو مباح یا واجب بتاتی ہے اور بُری چیزوں  
سے روکتی ہے۔

پہلا سبق نبوت خدائی سفارت کا نام ہے جس کا فائدہ یہ ہے کہ وہ الہی احکام کو  
بتائے اور ان کو نہ مٹنے دے نہ بدلنے دے۔ اسلئے وہ ایک عظیم عہدہ اور  
بڑا منصب ہے۔ جب تک خدا کسی بندہ کو بالخصوص اسی منصب کے لیے استحقاق  
دیکھ کر منتخب نہ فرمائے اُس وقت تک کسی کو حامل نہیں ہو سکتا لہذا اس منصب پر  
جو رہی یاد ہو کے سے قبضہ نہیں ہو سکتا۔ اور نہ صاحب نبوت مکان ذریعوں

وہ لیجا سکتی ہے۔ یہی حال اس مبارک کاسہ ہے جو بندہ کے منصب نبوت کیلئے  
مبارک دیتے ہیں اسکی تحصیل بھی اور دن کیلئے ناممکن ہے کیونکہ جس طرح یہ منصب  
خدا ہی کی طرف سے ہے اس منصب کا مقدمہ بھی اسی لیجا سکتا ہے۔

## دوسرا سبق

جو کچھ ہم نے پہلے سبق میں بیان کر دیا ہے اس سے معلوم ہوگا کہ رائج الوقت  
توزیہ کا یہ مضمون غلط ہو کہ ”اسحق چاہتے تھے اور اُن کا حتمی عزم یہ تھا کہ وہ اپنے  
بڑے صاحبزادے (عیسا) کو برکت عطا کریں لیکن ان کی بی بی جن کا نام ربقہ  
تھا اس ارادہ کے مخالف ہونے اور انھوں نے برابر اور لگاتار کوششیں اور  
جیلہ کر کے وہ برکت اُن کی چھوٹے بیٹے یعقوب کو دلوا دی جو ارادہ اسحق کے  
برخلاف بات تھی اور اسحق کے اہل سے اختیار جاتا رہا اور وہ اپنے بڑے بیٹے  
عیسا سے وہ وعدہ و نذر کر سکے جو انھوں نے اس برکت کے دینے کے متعلق کیا تھا

## استنباطات

توزیہ رائج کے اس مضمون سے کئی باتیں مستفاد ہوتی ہیں (۱) یہ کہ خدا کی دہبی  
باتوں (جیسے نبوت اور برکت) میں بھی اچھری اور رکاوٹ جیسے جیلہ بازی کہتے ہیں  
ممکن ہے (۲) یہ بھی کہ جیلہ کر کے کامیاب ہو جائیکے بعد اس سے ان چیزوں کا دوسرا  
لینا ناممکن ہے (۳) یہ بھی کہ اگر کوئی شخص اسحق ربقہ سے ہو جائے تو ممکن ہو کہ کوئی دوسرا  
اس پر حرمہ کو اسکی طرف سے اٹھائے کیونکہ یعقوب ڈر رہے تھے کہ ایسا نہ ہو کہ اسحق  
یعقوب کے مکر پر مطلع ہو کر اُن پر لعنت کریں مگر ان نے اس بات کی ضمانت کر لی  
کہ بیٹے کی طرف سے۔

توضیح: علامہ علی بن ابی طالب کی کتاب میں ہے کہ

عننت کا بدھم وہ خود تھا لیکن۔ (۴) یہ بھی کہ اسحاق اس قدر العباد باؤندہ نامہ کہ  
 کہ اگر اپنے بیٹے عیسو کے بشری اور کبرین کے کمال میں فرق نہیں معلوم ہوا تھا  
 (۵) یہ بھی کہ پیغمبر شراب پیتا تھا (۶) یہ بھی کہ پیغمبر نبوت کے پہلے جھوٹا ہوتا ہے  
 کیونکہ یعقوب نبوت کے پہلے دوم مرتبہ جھوٹا ہوا۔

**تیسرا سبق** پیغمبر کا ان دہیوں سے پاک ہونا لازم ہے جن کے وجود سے پیغمبر کی قدر  
 لوگوں کی نظروں میں گھٹے یا نہ رہے جیسے مان کا زنا کا رہونا یا باپ کا زانی ہونا یا  
 اسکا زنا نادر ہونا یا خود توبہ لیکن سلسلہ النسب اس شخص تک پہنچتا ہو جو زنا زادہ ہو کیونکہ یہ  
 وہ بکے نسب میں جن اسکی قدر باقی نہیں رہ سکتی اور لوگ اسکو عزت کی نظر سے نہیں دیکھ سکتے اور  
 جب لوگ نفرت کرنے لگیں گے تو رسالت کا فائدہ کم ہو جائے گا کیونکہ مقصود تو یہ تھا  
 کہ لوگ اس سے محبت کریں اور اس سے مانوس ہوں تاکہ جن باتوں کا وہ حکم  
 دے اسکو جلد قبول کر لیں اور اسکی آواز پر آدازیں۔ اور یہ ان بری امتیازوں  
 کے بعد ناممکن ہے۔ رائج الوقت تو ریت میں بھی اس بات کی تصریح ہے کہ زنا  
 زادہ خدا کی جماعت میں داخل ہونے کے قابل نہیں اگرچہ اس کے اوپر کی  
 دوسری پشت میں ہو پھر جب ایسا شخص جماعت الرب میں داخل نہیں ہو سکتا  
 تو اسکا نبی ہو جانا کیونکر ممکن ہے۔

**چوتھا سبق** اس تیسرے سبق کے بعد توحید رائج کا یہ مضمون غلط ثابت  
 ہوا کہ یسوع جلعا دی ایک زانیہ عورت کے بیٹے تھے باوصفیکہ مسیح رب یسوع  
 پر سایہ انگن تھی۔ اسے یہ بھی غلط ہو گا کہ جناب سلیمان بن داؤد کی مان

<p>عہد حرمی          بچہ خاندان کی جماعت          میں داخل ہونے کے قابل نہیں          ہوتا ہے۔</p>	<p>عہد حرمی          بچہ خاندان کی جماعت          میں داخل ہونے کے قابل نہیں          ہوتا ہے۔</p>
--	--



بائندہ نسب سے زنا کی جو اور یا کی بی بی تھیں۔ پھر داؤد نے چاہا کہ اور یا اپنی بی بی سے ہم بستر ہو تاکہ حمل چھپ جائے مگر اور یا نے اس بات سے انکار کیا اور اسے برادران مجاہدین کی غجاری اور ساتھ دینے کیلئے زندگی کے عیش و نشاط سے کنارہ کشی کی جب داؤد نے دیکھا کہ یہ انکار ہی کرتا ہے اور انکو اپنی رسوائی کا خوف ہوا تو اور یا کو ایک شدید مہم پر بھیج دیا جہاں وہ قتل ہو گیا یہ قصہ اور اس قصہ کے عابد جو پچھلے تھے وہ سفر صومل ثانی کے ۱۲ اور ۱۳ اور ۱۴ صفحہ پر مذکور ہے۔

اس قصہ میں جناب داؤد کو فقط زانی ہی نہیں کہا بلکہ چند اور باتیں جو کسی مخفیہ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتیں جناب داؤد علیہ السلام کی طرف منسوب کر دیں۔  
(۱) اس عورت کے ساتھ زنا کی نسبت دی ہے جو جناب داؤد کی سردار لشکر کی بی بی ہے۔

(۲) ایسے ناصح سردار کو مکرو حیاء سے قتل کر دینا (۳) چند مقام پر معجزاتی اور بے حمیت کی نسبت دی ہے۔ (۴) جب معاذا ثند داؤد نے شنبیع سے زنا کی تو جو زنا زادہ لڑکا اس سے پیدا ہوا وہ بیمار ہو گیا داؤد اس وقت خدا کی بارگاہ میں نہایت تضرع و زاری سے دعا مانگتی تھی کہ خدا اسے شفا دے۔

امنون بن داؤد نے اپنے بھائی ایشالوم کی سہیں جن کا نام تمار تھا زنا کی۔ جب ایشالوم کو معلوم ہوا تو اس نے اس عمل کے پاداش میں امنون کو قتل کر ڈالا داؤد کو بچائے اسکے کہ اس بات کی خوشی ہوئی کہ ایسا خبیث جس نے اپنی بہن سے زنا کیا مار ڈالا گیا رنج ہوا اور ایسا رنج ہوا کہ اسکے غم میں بہت دنوں روئے۔

۱۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۲۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۳۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۴۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۵۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۶۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۷۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۸۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۰ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۱ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۲ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۳ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۴ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۵ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۶ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۷ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۸ صفحہ پر مذکور ہے  
۹۹ صفحہ پر مذکور ہے  
۱۰۰ صفحہ پر مذکور ہے









تیسرے ہوا ان سبق کسی پیغمبر کی نبوت پر ثابت ہوتی ہے کہ وہ پیغمبر کا دعویٰ کرے اور مجزہ دکھائے۔ **مفسر** اس خلاف عادت بات کا نام ہے جو دعویٰ پیغمبر کے مطابق اور تحدی سمیت ہو (یعنی وہ اس بات کا دعویٰ کرے کہ میرے سوا تم میں سے ایسا کوئی شخص نہیں کر سکتا) اور وہ اور دن سے نہو سکے۔ خلاف عادت کی شرط اس لئے ہے کہ موافق عادت باتیں تو ہر ایک ہوتی رہتی ہیں اس میں نبی کے لئے کوئی ایسی خصوصیت نہوگی جو اسے اور دن سے ممتاز کرے۔ مطابقت دعویٰ کی شرط اس لئے کہ اگر دعویٰ کے خلاف ظاہر ہوا مثلاً اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ میں آشوب چشم والے شخص کو اپنے حقوق سے اچھا کر دوں گا اور اسکی آنکھوں میں صحنہ ہو نیکی عوض جاتی رہے اور وہ نابینا ہو جائے تو ایسے شخص کے جھوٹے ہونے کی دلیل ہوگی۔ تحدی کی ضرورت اس لئے ہے تاکہ کوئی جھوٹا ایسا دعویٰ نہ کرے اس لئے کہ اسے خوف ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص بھی ایسا ہی کر دکھائے تو رسوائی کا سامنا ہو کیونکہ اگر کسی شخص سے لوگوں

سید سلیمان  
 چرا بستم ای خجسته خورشید  
 چون کی بیاید که سوسن پناه  
 دینی و دینداری او چو خورشید  
 ای سوسن که کجاست که کجاست  
 یقیناً نخواهد بود که یقیناً  
 تو که بیاید که سوسن پناه  
 چون کی بیاید که سوسن پناه  
 سید سلیمان

سید سلیمان  
 چرا بستم ای خجسته خورشید  
 چون کی بیاید که سوسن پناه  
 دینی و دینداری او چو خورشید  
 ای سوسن که کجاست که کجاست  
 یقیناً نخواهد بود که یقیناً  
 تو که بیاید که سوسن پناه  
 چون کی بیاید که سوسن پناه  
 سید سلیمان

کی گمراہی کا خوف ہو تو خدا کی حکمت کا تقاضا یہ ہوتا کہ وہ ایسے شخص کو رہا کر دے اور لوگوں سے ایسے فعل کے نہ ہو سکنے کی شرط اس لئے ہو کہ اگر اور لوگ بھی ایسا کر سکیں تو نبی کی خصوصیت نہ رہے گی اور اسکی بچائی پر دل نہ ہوگا۔

چودھواں سبق مضمین سابقہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تو ریت کا یہ مضمون باطل ہے کہ مصر کے ساحر دن نے دو مہر دن میں جناب موسیٰ کا معارضہ کیا ایک تو اس امر میں کہ بانی ہو کر دیا گیا دوسری مٹیہ کو ان کو زمین منسربہ چڑھا دینے میں کیونکہ اگر ایسا معارضہ صحیح ہوتا تو لوگوں کو جناب موسیٰ کی تکذیب کا شوق پیدا ہو جاتا اور یہ نبوت کی نقض غرض اور خلاف مقصود امر ہے۔ پھر حکیم علی الملاح یعنی جناب ارباب لغت ایسا کیوں کر نیا لگا دے اسی باتوں سے بلند و برتر ہو۔

سندھ ہواں سبق حکمت الہی میں وہ چیزیں جو انبیاء نے وحی کے ذریعہ سے اپنی امتوں کو دی ہوں وہ سب بھی ہوں اور کہی چیزیں بھی نہ ہونا چاہیے جو غلط ہو کیونکہ اگر ایسا نہ ہو گا تو لوگ پیغمبروں کی تکذیب کریں گے اور تو ریت کا مضمون میں بھی اس مضمون کی تصریح ہو کہ خدا نے جناب موسیٰ کو حکم دیا کہ تم نبوت کی جھوٹ دعویٰ کرنے والے کو قتل کر دو پھر جناب موسیٰ سے کہا کہ اگر تم اپنے دل میں یہ سوچو کہ ہم اس کلام کو کیونکہ بھانپیں جو خدا کا نہ ہو تو اسکی شناخت یوں کر کرنا کہ اگر نبی نے خدا کے نام سے کوئی بات کہی ہو اور وہ نہ واقع ہو تو اسے سمجھنا کہ پیغمبر کی بات ہے جو اسے ردا روی میں کہی ہو۔ خدا نے ہمیں کہا تھا۔ اس سے نہ ڈرو۔

خداوند کی باتوں کو جاننا کہ یہاں  
جب نبی خدا کا نام لے کر بات کرے تو اسے  
دراغ نہ ہونا اور نہ وہ بات خدا کی نہیں کی بلکہ  
اس کی رائے ہے اور اس کی خواہش ہے  
۱۲

عین بیان  
کہ اگر کوئی شخص اس بات کو کہے کہ  
خداوند کی بات ہے اور وہ بات خدا کی نہیں  
تو اسے سمجھنا کہ یہ شخص کذاب ہے  
اور اس کی بات خدا کی نہیں ہے





تھا حالانکہ اہل بلاغت کو اس بات کا اچھی طرح علم ہے کہ ان دونوں فرقوں میں  
کتنا فرق ہے اور بقایا جملہ قرآنی اسین کتنے عیوب ہیں جو قرآنی آیت کے محاسن  
اور خوبیوں کو تباہ ہی ہیں۔ اور چونکہ اس مختصر رسالہ میں اسکی گنجائش نہیں کہ تمام  
استلقات مقام کا ذکر کیا جائے لہذا میں اس مقام کو اس آیت مبارکہ کی تلاوت پر ختم  
کر تا ہوں قل لای اجمعت الین والاشی علی ان یا تو باجمل هذا القرآن  
لا یا تو باجملہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیر (کہدے اے رسول کہ اگر  
جن دانش اس بات پر اتفاق کریں کہ اس قرآن کا مثل لائیں تو اسکا مثل نہیں لاسکتے  
اگرچہ ایک دوسرے کو مدد پہنچائے۔

اٹھا رہا تھا ان سبق اسین بھی کوئی شک نہیں کہ جن پیغمبروں کی نبوت کی خبر ہمارے  
رسول نے دی وہ یقیناً پیغمبر تھے جیسے جناب فریخ اور جناب برہم اور  
جناب موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا ان کے علاوہ اور پیغمبر جن کا ذکر قرآن  
میں موجود ہے۔ اگر ہمارا پیغمبر ان کی نبوت کی خبر نہ دیتا تو ہمارے پاس کوئی ایسا  
ذریعہ نہ تھا جس سے ہم ان نبیائی نبوت کو ثابت کرتے کیونکہ ان کی نبوت کے  
اثبات کا طریقہ یہ عہد نامہ قدیم (جسے اسوقت توریت کہتے ہیں) یا عہد نامہ جدید  
(جسے انجیل کہتے ہیں) انھیں دونوں میں منحصر تھا اور یہ دونوں رائج الوقت عہد نامے  
انبیاء کجائب وہ تمام پرے افعال منسوب کرتے ہیں جو نبوت کے منافی ہیں جیسے  
زنا سے محضہ اور شرابخواری اور تبلیغ رسالت میں جھوٹ اور خدا کا شرک تجویز  
کرنا اور زانی مزاد زنا کا رعبور توں سے کس طرف منسوب ہونا یہ تمام باتیں ان عہد ناموں  
میں ان انبیاء کیلئے ذکر کی گئی ہیں جن سے ایمان بھی نہیں ثابت ہو تا چہ جائیکہ  
ان کی پیغمبری یا نبوت ثابت کی جائے۔

اور جب خدا کیلئے ان عہد ناموں میں انبیاء و انشد انسان کی صورت ہر دو بال

اور دو کو سیے اور کپڑی ثابت کئے گئے اور انکی صفات میں جمل اور نہایت اور  
تاسف اور وعدہ خلافی بیان کی گئی تو پھر انہی کے خلاف کے لئے ایسے صفات انکے  
مذات میں کیا برکے ہیں حالانکہ خدا اور اس کے انبیاء ان تمام صفات مذکورہ کو بلند و بزرگ

## تفصیل سے اس مقدس کتاب کی بیان میں

مقدمہ اس میں کئی فائدے ہیں (۱) کتاب مقدس سے ہماری مراد وہ کتاب ہے جس میں  
کتاب الہی ہونا چاہیے۔ خواہ اس کا اسی پیغمبر نہ جرح کیا ہو جس پر وہ کتاب نازل ہوئی ہو  
یا کسی دوسرے نبی نے الہام سے کہہ دیا ہو۔ یا انکی گواہی ایک ایسی جماعت  
کثیرہ نے دی ہو جس کا ہم پر کچھوٹا دلنا محال ہو۔ (۲) کتاب مقدس ہونا اس وقت  
ثابت ہوتا ہے جب قطعی سند برابر اس وقت تک پہنچی ہوئی ہو جو بقوت وہ کتاب لکھی  
گئی ہے چاہے وہ اس نے لکھی ہو جس پر وہ نازل ہوئی یا کسی دوسرے پیغمبر نے  
بر اسطہ الہام لکھی ہو فقط گمان کافی نہیں ہو (۳) کتاب میں اگر صحیح کفر یا تضاد  
مذکور ہو یا خلاف عقل باتیں موجود ہوں تو یہ تمام باتیں یقینی قرینے ہو گئی کہ کتاب  
میں تحریف ضرور واقع ہوئی (۴) اگر ایک کتاب کا مضمون دوسری کتاب کے  
مضمون کی تفصیل ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ ان دونوں میں سے کسی ایک میں  
ضرور تحریف ہوئی (۵) جب یہ بات معلوم ہو جائے کہ کتاب میں تحریف موجود ہے  
تو پھر اس کا کوئی مقام قابل اعتبار نہ ہوگا کیونکہ ہر مقام میں احتمال تحریف موجود ہوگا  
(۶) اگر یہ معلوم ہو کہ ان دونوں کتابوں میں سے کسی ایک میں تحریف ہو گئی ہے تو

میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب

میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب

میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب  
میں نے یہ کتاب

تو ان دونوں میں سے کسی ایک کا بھی اعتبار نہ ہوگا کیونکہ ہر ایک میں تحریف کا احتمال موجود ہے۔ یہ سب باتیں جو اس مقدمہ میں بیان کی گئی ہیں عقل سلیم اور وجد واجب التسلیم سمجھتی ہے۔

**مقصود سوم کا پہلا سبق۔** اہل کتاب میں جو کتابیں رائج ہیں انکی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم یہ ہے کہ انکی صحت قرارے اہل کتاب کے نزدیک بھی مشکوک ہو۔ ہم انکا بیان بھی ضروری نہیں سمجھتے۔ کیونکہ وہ انکو اب نظر اعتبار و تسلیم سے نہیں دیکھتے۔ دوسری قسم وہ ہے جسکی صحت ہر اہل کتاب کا اتفاق ہو اور وہ چھتیس کتابیں ہیں جنکو عمدہ عتیق کہتے ہیں انکی تفصیل یہ ہے سفر تکریم اور خلیفۃ سفر خروج ۳، لاوین اور اخبار کا سفر ۴ سفر عدد جبے گنتی کہتے ہیں ۵ سفر شنبہ ۱۱ یا پانچون سفر ایک ہی کتاب سمجھی جاتی ہیں اور جناب موسیٰ کی طرف سے منسوب ہیں انکے مجموعہ کا نام توریت ہے لیکن مجازی اعتبار سے کبھی چھتیسون کتابوں کو توریت کہتے ہیں ۶ کتاب یوشع ۷ کتاب قضاۃ ۸ کتاب راعوث ۹ صموئیل کا سفر اول ۱۰ صموئیل کا دوسرا سفر ۱۱ اخبار ملوک کا پہلا سفر ۱۲ اخبار ایام کے متعلق دوسرا سفر ۱۳ کتاب عزرا ۱۴ کتاب نحمیا ۱۵ ایوب ۱۶ زبور ۱۷ اشال سلیم ۱۸ جامہ ۱۹ نشید انشاد ۲۰ اشعیا ۲۱ ارمیا ۲۲ ارمیا کے مرثیے ۲۳ کتاب حزقیل ۲۴ کتاب دانیال ۲۵ ہوشع ۲۶ یسئیل ۲۷ عاموس ۲۸ عوبد ۲۹ یونان ۳۰ یحذا۔ ۳۱ ناحم ۳۲ حبقوق ۳۳ صفینا ۳۴ حبی ۳۵ زکریا ۳۶ ملاخی

**سبق دوسرا۔** پہلے پانچون سفر جنہیں توریت کہتے ہیں وہ اس توریت کے علاوہ ہیں جو جناب موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی۔ نہ اسے جناب موسیٰ نے خود لکھا تھا اور نہ وہ انکے عہد میں لکھی گئی کیونکہ اس مرقع توریت کے آخر میں جناب موسیٰ کی وفات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی کہ وہ مقام حو امین دونوں میں اور کسی انسان نے انکی قبر کا پتہ





(۱) شرح اور واضح غلطیوں کا وجود ۲۴ آیتیں منقصر باتین ۳ کفریات  
جو ظاہر بظاہر کفر پر دال ہیں ۴۴ فریکل باتین جو معمولی لوگوں کو بھی سناسیب  
ہیں ۵۵ غیر من دون کا طریقہ سناسیب ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰

[illegible][illegible]

چوتھا سبق باقی جو اور انبیاء کی کتاب میں ہیں انکی نسبت میں اس قدر شہید مختلف  
ہے جن سے اس بات کا علم ہو جائے کہ انکے پاس کوئی ایسی اسناد موجود نہیں ہے  
جس سے وہ کسی خاص پیغمبر کے جانب اسے فسوب کر سکیں اس کے ساتھ ہی ساتھ  
انہیں ایسی باتیں موجود ہیں جنکی نسبت کسی شریف آدمی کی جانب نہیں دیکھتے چچا  
وہ کسی پیغمبر کی طرف فسوب ہوں جیسی لشید اشاد جو ابتدا سے انتہا تک فاسقوں کے  
گیت ہی سمین صرف چہرہ و رخسار کی تشبیہ نہیں ہو بلکہ تہیکہ اور رانوں کا وہ  
بھی موجود ہے اور بہت سی باتیں ایسی ہیں جنکی لغویت کی وجہ سے سبھی آتی ہو جیسے  
انیسویں باب میں ہے کہ خدا نے ارمیا کو حکم دیا کہ وہ ایک ٹی کا ابرق خرید کرین اور  
شعیب کے سرداروں سے لمبی چوڑی باتیں کرین جنہیں انکی تہدید اور خولیت ہو پھر  
وہ اس ٹی کی ابرق کو اس کے سامنے توڑ کر یہ کہیں کہ خداوند افواج نے یہ کہا ہے کہ میں  
اس طرح اس شعب کو توڑ ڈالوں گا۔

یونین باب اول میں ہے کہ خدا نے ہوش کو حکم دیا کہ وہ اپنے لئے ایک انیہ عورت  
لین اور اپنے لئے زنانکی اولاد اختیار کرین کیونکہ زمین نے خدا کو چھوڑ کر نہ کرنا اختیار  
کیا ہے۔

یہ اس قسم کی باتیں ہیں جو احمقوں سے بھی کم سنی گئی ہیں کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی  
شخص انکو الہی خطابات میں شمار کرے جو اس نے اپنے پیغمبروں کی طرف متوجہ  
کی ہیں۔ خدا مخلوقات کی ان باتوں سے کہیں بلند و برتر ہے۔

پانچواں سبق۔ وہ کتاب میں جو آج کل نصاری میں رائج ہیں وہ سائیس ہیں  
ان سب کے مجموعہ کا نام عہد جدید ہے۔ ۱۔ انجیل متی۔ ۲۔ انجیل مرقس۔ ۳۔ انجیل  
لوقا۔ ۴۔ انجیل یوحنا۔ ان چاروں انجیلوں پر انجیل کا نام بولا جاتا ہے۔ کبھی تمام  
مجموعہ کو بھی انجیل کہتے ہیں وہ کتاب اعمال رسل ۶ پولس کی رسالت اہل رومیہ

کی طرف ۸ پولس کی رسالت اہل کرنتھوس کی جانب ۸ پولس کی دوسری رسالت  
 ۹ پولس کی رسالت اہل غلاطیہ کی جانب ۱۰ پولس کی رسالت اہل  
 افسس کی طرف ۱۱ فیلیپس یا فیلیپی کی جانب پولس کی دوسری رسالت اہل  
 قورناتھس اور کولوسی کی جانب پولس کی دوسری رسالت ۱۲ اہل تسالونیکی  
 جانب پولس کی رسالت ۱۳ اہل تسالونی کی جانب پولس کی دوسری رسالت  
 ۱۴ تیموتھس کی جانب پولس کی پہلی رسالت ۱۵ پولس کی انکی طرف دوسری  
 رسالت ۱۶ تیتھوس کی جانب پولس کی رسالت ۱۷ فیلیپون کے جانب پولس  
 کی رسالت ۱۸ ہیرانیون کی جانب پیٹامبری ۲۰ یعقوب کی رسالت ۲۱ بطریق  
 کی رسالت ۲۲ انکی دوسری رسالت ۲۳ یوحنا کی رسالت ۲۴ انکی دوسری  
 رسالت ۲۵ انکی تیسری رسالت ۲۶ یہوذا ۲۷ یوحنا کا خواب۔

چھٹا سبق۔ ان چاروں انجیلوں میں سے کوئی انجیل بھی ایسی نہیں ہو جو جتنا  
 عیسیٰ پر نازل ہوئی تھی اور ممکن نہیں کہ یہ انجیلیں بذریعہ امام لکھی گئی ہوں چہر  
 چند باتیں دلائل کرتی ہیں۔ اول تو لوقا نے اپنی انجیل کی ابتدا میں تصریح کی ہے  
 کہ اس نے اور بہتوں نے انجیل کو بذریعہ روایت لکھا۔ دوسرے یہ کہ وہ اختلاف جو حضرت  
 عیسیٰ کے نسب میں واقع ہو رہا تھا اسے کہ یہ بطریق امام نہیں لکھی گئی۔ کیونکہ انجیل  
 متی میں جناب عیسیٰ کو سلیمان بن داؤد کی طرف منسوب کیا ہے اور یوسف سے لے کر  
 ابراہیم تک سچا الیسائیتین لکھی ہیں۔ اور لوقا نے آپ کو تان بن داؤد کی طرف  
 منسوب کیا ہے اور بشپرون کا شمار چھین کیا ہے۔ تیسرے یہ کہ آخر کتاب یوحنا میں مضمین  
 ہے۔ اور جناب عیسیٰ کے شاگرد ہیں جو اسکی گواہی دے رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں۔  
 اور ہمیں معلوم ہے کہ انکی گواہی سچ ہے۔

اس عبارت سے صحت آشکار ہے کہ اسکا مضمون یوحنا نہیں ہے۔ پھر انجیل یوحنا کو

یہ لکھ کر تم کیا ہو؟ اور یہی بہت سی باتیں ہیں جو میرے نے کی تھیں اگر ایک ایک لکھی جائیں تو میرے خیال میں ان کتابوں کی سائی عالم میں نہ ہوگی۔  
 یہ وہ جھوٹ کلمہ ہے جس کے کہنے پر کسی حاکم کو براہ راست نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ کوئی صاحب الامام بغیر ایسا لکھے کیونکہ اگر ہم فرض کریں کہ جناب مسیح نے ہر گنہگار کو اپنی انگریز کے اوقات میں ہزار سال معجزے دکھلائے اور وہ معجزے لکھے جائیں تو ان کتابوں سے ایک ججرہ بھی نہ بھر سکا چہ جائیکہ عالم کی متعلق یہ خیالات کئے جائیں کہ ان گناہیں نہ ہوگی۔

ساتواں سبق۔ رہنمائی اور کتابیں وہ بھی انجیلوں کی طرح کوئی یقینی سند نہیں رکھتیں ایسا جو سے برابر سابق سے اب تک کیٹیاں اس مطلب پر غور کرنے کے لئے چھین لکھی انھوں نے ان کتابوں کا شمار زیادہ کر دیا کہ یہی کم اسی طرح انجیل کے متعلق بھی کیا کرتے ہیں اور پولس کی پہلی رسالت جو کورنتوس کی طرف ہوئی اس کے ساتویں باب کے ۲۵ اور ۲۶ فقرہ میں ہے کہ "لیکن کنواری عورتیں انکے اب میں میری نظر میں کوئی خدا کا حکم نہیں ہے لیکن کبھی مجھے رائے صائب عطا کی جاتی ہے مانند اس شخص کے جسکو خدا کی رحمت نے امین بنایا ہو۔ تو مجھے خیال ہوتا ہے کہ یہ بات اچھی ہے۔ یہ ان کا اعتراف دیکھنے کے قابل ہو جو اس بات میں بالکل صریح ہو کہ وہ بغیر امام اپنی رائے سے شرعی احکام بیان کرتے تھے نہ تو امام ہوتا تھا نہ وحی۔ بلکہ محض ظن و گمان سے حکم دیا جاتا تھا۔ اس طرح کا آدمی ممکن ہے کہ اسکا ہر مکتوب رسالہ محض گمان اور ظن سے لکھا گیا ہو۔ اور امام کو اس سے کوئی تعلق نہ ہو۔ اگر ہم چاہیں کہ عہد نامہ قدیم و جدید کی عیوب کو لکھیں تو ایک بڑی مسموط کتاب تیار ہو جائیگی لیکن ہمارے لئے یہی بہت ہے کہ انکی بہت سے عالموں نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ انکو ان کتابوں کی تصنیف کرنے والوں کا علم تحقیقی نہیں ہوا۔

آنکھوں میں۔ ہمارا قرآن مجید ایسا ہی جسکی نسبت یقینی طور سے رسول اللہ ﷺ  
 کی طرف معلوم ہے کیونکہ اسکی تراتر میں کسی عاقل کو شبہ نہیں ہو سکتی اسکی حافظوں  
 کی تعداد ہزار نہ تین ہزار ہا سے کم نہیں رہی حالانکہ معجزہ بلاغت کو دیکھتے ہوئے  
 اسکے الہی ہونے میں شک باقی نہیں رہتا اور اگر تائی قرآن کو کوئی چھان ڈالے  
 جب بھی اس میں نہ غلطی کا پتہ ملے گا نہ کفر کی بوائیگی نہ تناقض نظر آئے گا اور یہ تمام  
 باتیں عہد نامہ قدیم و جدید میں موجود ہیں۔ قرآن میں خدا کی کامل صفاتیں ملیں گی اور  
 صفات ناقصہ سے اسکا تقدس اور برتری پائی جائے گی اور توحید کی طرف دعوتیں  
 نظر آئیں گی اور انبیاء کی عصمت اور پاکیزگی کا بیان ملے گا اور رفیل اور برہی باتوں  
 سے اسکا دامن پاک دکھائی دے گا اور دشمنین کی مدین اور جنت و جہنم کا ذکر اور اچھے  
 اخلاق کا تذکرہ اور اسکا حکم اور پاک چیزوں کے حلت اور بری چیزوں کی حرمت  
 اور سیاسی احکام کا بیان اسی طرح کی اور باتیں جنکو تمام عقلین پسند کرتی ہیں نظر آئیں گی  
 اس لئے اس خدا کا شکر کیجئے ہرکو اسلام کا راستہ بتا کر احسانمند کیا اور ہمیں  
 خاتم المرسلین کی امت سے قرار دیا۔

{والحمد لله اولاً و آخراً  
 و بآطنا و ظاہراً}







G25.11.02

THE BOOK MUST BE CHECKED  
OF

ST BE CHECK  
OF

DATE TIME

۳۰ خف

۴۳۱۰۶ ۲۹۶

۲۸۱۲۰۱}

Date No.

۶۲۵۱۱۰۲

۸۷۳۷

Date No.

۳۰ خف

۴۳۱۰۶ ۲۹۶

۲۸۱۲۰۱}

Date No.

۶۲۵۱۱۰۲

۸۷۳۷

Date No.

URDU STACKS



ALIGARH  
MUSLIM  
UNIVERSITY

**-:RULES:-**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for text-books and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.

AD  
MIL  
MIL

*See*